

De Heraut

van de

Gereformeerde Kerken in Nederland.

Het nadrukken van den inhoud van dit blad is verboden overeenkomstig de Wet op het Auteursrecht.

Zondag 9 Maart 1913. N^o. 1833.

Abonnementen: franco aan huis, per drie maanden / 1.50, voor België per jaar / 5.50 bij vooruitbetaling, voor het verdere buitenland en Ned.-Indië per jaar / 6 bij vooruitbetaling. Afzonderlijke nummers (—) 10. Abonnementen worden aangegoten door het Bureau te Amsterdam, Boekhandelaren, Postdirecteuren enz. Advertentie: van 1 tot 8 regels / 1.00, voor elken regel meer / —.00. Aanvragen en vermelding van liefdegaven / — 12 per regel.

Van de Doleining.

LXXXIV.

DERDE REEKS.

XXI.

En Noach begon een akker-
man te zijn, en hij plantte eenen
wijngaard. En hij drook van
dien wijn, en werd dronken. En
hij ontblootte zich in het midden
zijner tent.

Genesis 9: 20, 21.

De zegen aan Noach ten deel gevallen, weerde alsoo af: 1^o, de kinderloosheid; 2^o, het gevaar van de wilde dieren; 3^o, het gevaar van onderlingen menschenmoord; en 4^o, het gevaar van elementaire vernieling door waterloof als anderszins. Door deze vier toezeggingen van zegen werd het voortbestaan van ons menschelek geslacht verzekerd. Hierleed tot vier geslachten, had zoo licht heel ons geslacht kunnen uitsterven, en daartegen geeft de Noachitische zegen den waarborg. Terstond daarop echter treedt een geheel ander vraagstuk in, als niet maar God aan Noach zegen toezegt, maar Noach zelf zegen toezegt aan twee zijner drie zonen, met uitsluiting van den derde. De zegen, dien Noach ontving, was voor heel ons menschelek geslacht, zonder onderscheid en splitsing. Nu daarentegen splitst zich ons menschelek geslacht in drie deelen, al naar gelang het zal afstammen van Sem, van Cham of van Japhet, en juist hiermede begint een geheel nieuwe orde van zaken.

Niet, alsof er ook vóór Noach's optreden geen onderscheid tusschen de onderscheiden deelen van ons menschelek geslacht had bestaan. De zeer uiteenlopende historie van de nakomelingen van Kain en van Seth toont het tegendeel; maar deze eerste splitsing had haar oorzaak niet in verschil van zegen, maar in gedeeltelijke ontaarding. Van de particuliere zegen hoort ge dan ook in het voorafgaande stuk historie niets aan den mensch als *mens* openbaren. Wel was in Gen. 3: 15 de principiele aankondiging, in de saamvatting van alle particuliere zegen, reeds gegeven, maar greep plaats in het spreken van God tot de slang, niet in zijn spreken tot Adam, Adam ontvingt niet anders na zijn val dan de aankondiging van zijn noodlottig bestaan, dat als een vloek om der zonde wil over hem zal komen. En ook Eva verzeemt niet anders dan de profetie van komende ellende. En de heerlijke profetie van het Vrouwenzaad wordt somtijt aan de vrouw als aan Adam gegeven, en is daarentegen geheel vervat in de straf die de slang treft. Niet tot den mensch, maar tot de slang heet het: „Dewijl hij dit gedaan hebt, zoo zijt gij vervloekt, en ik zal vijandschap zetten tusschen u en deze vrouw, en tusschen u en haar zaad, en zij zal u den kop vermorselen, en gij zult het der zonden vermorzelen”. Van een zegen is in dit woord geen sprake, het is een vervloeking, die wel feitelijk op triomf en zegen voor de Vrouw uitloopt, maar toch, geheel buiten haar om, zich tot de slang als vloek richt.

Wel komt reeds na de verdrijving uit het Paradijs de toezegging uit, om het menschelek geslacht voor ondergang te bewaren. Ten eerste daarin, dat gewaakt wordt over Kain's leven, tot uit hem een geslacht kon opkomen. Zoo toch lezen we in Gen. 4: 15: „En God stelde een teeken aan Kain, dat hem niet versloeg al wie hem vond”. En anderszins wordt kort daarop aan Adam een andere zoon geboren in Seth, om het uitgevalle geslacht van Abel te vervangen. Maar al komt deze zegen voor het behoud van ons menschelek geslacht duidelijk uit, de menschelek als zodanig ontvangt nog geen aankondiging van de particuliere zegen, en tusschen den Paradijszegen en den Noachitischen zegen ligt geen nieuwe zegen, zoo min voor heel ons geslacht als voor het geslacht der geloovigen. In. Er teekent zich wel al spoedig een scherp onderscheid af tusschen wat uit Kain en wat uit Seth afstamt; maar dat onderscheid komt geheel op uit hun onderscheiden wijze van doen. In den Kainitischen kring hooren we reeds van schending van de monogamie, en van Lamech's tyrannieke taal, terwijl hiertegenover uit Seth's geslacht de mededeeling komt: „Toen begon men den Naam des Heeren aan te roepen”. Zeer zeker was dus feitelijk de straks doorbrekende antithese er reeds, maar die eerste tegenstelling was product van 't leven, en nog niet van een onderscheiding die van God den Heere zou zijn uitgegaan. Dat het verschil tusschen kinderen der menschen en kinderen Gods zich destijds merken liet, blijkt duidelijk, al liet men slechts op de krasse tegenstelling

tusschen een Lamech en een Henoch; maar de grenslijn tusschen de beide groepen van ons geslacht was van Godswegen nog niet getrokken. De menschelek bleef nog één, voor wat niet het Goddelijke bestel, maar voor wat de Goddelijke openbaring aanging. Er was van meet af een breuk tusschen Seth's en Kain's nakomelingen. Aanvaankelijk zelfs meden ze elkander, leefden apart en vermengden zich niet, maar dat was gevolg en uitkomst van zin en neiging, niet van aanwijzing en voorschrift. Vandaar dan ook, dat de afscheiding, die in den beginne vrij sterk was, geen stand hield, en de afstand tusschen beide groepen allengs derwijs inkromp, dat ten slotte beide groepen zich in het huwelijk gingen vermengen; en vermenging die altoos op zelfverlating en zedelijke achteruitgang van de groep van Seth moest reekomen. Gelijkt het steeds toegaat, zoo ging het ook hier. Het was ook hier niet het hooger zedelijke standpunt van Seth's nakomelingen dat de nakomelingen van Kain aantrok, maar het was omgekeerd de vrouwelijke schoonheid onder de afstammelingen van Kain, die de kinderen of kleinkinderen van Seth ten val bracht. Het kwaad kwam ook hier uit de vrouw. Gelijkt Adam door Eva viel, zoo viel hier het hooger staande geslacht van Seth door de vrouwelijke schoonheid van het geslacht van Kain.

Slechts met een enkel woord kan hier worden ingegaan op het onhoudbaar beweren, dat het verhaal omtrent den val van Seth's nakomelingen anders zou zijn op te vatten. Gelijkt men toch weet, is in den loop der eeuwen dit verhaal zeer verschillend uitgelegd. Van Joodsche-Rabbinistische zijde hield men staande, dat onder de „zonen Gods” niet Seth's afstammelingen, maar de Vorsten der aarde te verstaan zouden zijn, en onder de dochteren der menschen meisjes van lagere stand. Bedoeld zou dan werken, dat de Vorsten van hoogen oorsprong waren, en dat de Vorsten, door niet meer met Prinzen, maar met boerinnetjes te huwen, zichzelf verlaagd en hun geslacht ontadeld hadden. Toch is deze uitlegging te ongegrond, om er ook maar een woord aan te spijlen. Langer stand hield daarentegen de geheel andere opvatting, als onder de „zonen Gods” hier te verstaan zouden zijn de engelen, in dien zin, dat deze engelen zich een menschelek lichaam zouden hebben verschaft, en in dat menschelek lichaam zich aan de dochteren en de kinderen der menschen zouden vergrepen hebben. Een uitlegging, waaraan men dan te hooger waarschijnlijkheid poogt bij te zetten, door er op te wijzen, dat uit deze vermenging reuzen geboren werden, niet gewone menschenkinderen, maar een soort reusachtige monsters, en dat hieruit vooral de snelle versterking en ontaarding van ons geslacht zou zijn voortgekomen. Reeds dit laatste is onhoudbaar. Er staat toch in Gen. 6: 4: „In die dagen waren er reuzen op de aarde”, en dan eerst volgt er: „En ook daarna, als Gods zonen tot de dochteren der menschen waren ingegaan en zich kinderen gewonnen hadden; deze zijn de geweldigen die van ouds geweest zijn mannen van naam”. Er wordt dus niet gezegd, dat deze reuzen eerst opkwamen nadat de zonen Gods tot de dochteren der menschenkinderen waren ingegaan; maar juist omgekeerd, dat deze reuzen er reeds waren voordat dit plaats greep, en dat dit verschijnsel zich ook in den kring der gemengde huwelijken bestond, en vooral in dien nieuw gevormden kring een te bedenkelyk verschijnsel werd. Evenmin is er in het verhaal sprake van, dat nu deze, dan gene engel een jonge schoone maagd verraste en verkrachtte, maar ons wordt gemeld dat er huwelijken gesloten werden. Er staat toch: „Zij namen zich vrouwen uit allen die zij verkoren hadden”; een zeggwijze die alleen van het aangaan van een huwelijk geboezigd kan worden.

Al evenmin gaat het aan, te onderstellen, dat de engelen het in hun macht zouden hebben zich een menschelek lichaam te scheppen en zich daarin te nestelen. Nergens wordt ook maar met één woord zulk een macht aan de engelen toegekend. Een engel die zoo iets kon, en het deed, om vrouwen te verleidelen, en zich met ons geslacht te vermengen, zou daardoor aan zijn staat ontvallen, en demon geworden zijn. En hoe zou de Schrift dan zulke demonen nog beïldelen met den eereaan van „zonen Gods”? Ieder voelt dat zulke ondenkbaar ware. Ongevoerd zijn er later engelen, die van God waren uitgezonden, in menschege-daante verschenen. Denk slechts aan het gebeurde in Abraham's tent en aan Gabriel in de aankondiging van Christus' geboorte, maar dan waren het ook verschijningen,

waarvan het vermoeden, nag gekoesterd, dat ze zeer zeker van de gewone menscheleke gedaanten verschilden, en in elk geval gestalten droegen, die God hun verleidende en die ze niet zich zelf slepten. En daarbij komt dan nog, dat het verhaal in de Schrift strekt om den Zondvloed in te leiden. Uit dien hoofde kan het niet anders, of in deze inleiding moet een schuld van menschen, en niet van engelen, in het licht treden. Waren metterdaad engelen op de dochters der menschen aangevallen, zoo zou dit echter geen schuld van 't menschelek geslacht vaststellen. De straf hiervoor zou niet den mensch, maar zou de engelen hebben moeten treffen, en zoo blijkt ook hieruit, dat deze geheele uitlegging zelfs niet past in het verband. Geheel deze averechtsche uitlegging is dan ook niet anders dan een gootisch verzinzel, dat den zin van heel het verhaal verbastert en den gang van het gebeurde niet zou opheffen, maar geheel verduistert. Op nadere verklaring van elke uitdrukking in dit kort maar gewichtig verhaal kunnen we hier niet ingaan. Dat toch zou alleen te volgen zijn voor wie het oorspronkelijke verstaar. Maar dit behoort ook niet. Reeds het gezegde volstaat om geheel deze opvatting, alsof onder „zonen Gods” hier engelen te verstaan zouden zijn, te verwerpen, en ons niet aan te sluiten bij de gewone en meer gangbare voorstelling, die hier van ouds onder „zonen Gods” de nakomelingen van Seth en onder de dochteren der menschen vrouwen uit Kain's geslacht verstaar. Wel stultmen bij 't eerste lezen mis of meer op beider betiteling. Zonen Gods of kinderen Gods was dusver als betiteling van de vromen nog niet gebruyk, en „dochteren der menschen” ware evenveel van de dochters van Seth te zeggen. Toch toont nader onderzoek, dat zulk gebruik van deze termen meer voorkomt, en gelijkt we vroeger reeds opmerkten, ligt in het geschapen zijn naar Gods beeld wederge de kinschap reeds opgesloten. Toen nu door den val dat beeld zoo veelzins in den mensch verloren ging, leende toch de uitdrukking „zonen Gods” er zich bij uit te toonen, om de zoodanigen aan te duiden, in wie, dank zij hun geloof en hun vroomheid, de trekken van dit beeld weer opleefden.

Aldus verstaar, verklaart het gebeurde ons dan ook gereedelijk het droef gevolg dat er uit voortvloeide. Keer op keer deed zich toch hetzelfde in de geschiedenis der Kerk voor, en altoos met hetzelfde gevolg. Na tijden van verdrukking en geweldige aangrijping ziet men telkens, dat de waarlijk geloovigen weer op zich zelf gaan staan, de volle kracht der antithese weer gevoelen, van geen ploelen of schippen weten willen en, door afscheiding van de wereld, zich als een eigen groep weten te handhaven. Doch dat duurt niet. Na lange jaren verslapt de tegenstelling, men gaat 't verkeer der wereld weer zoeken, vermenigt zich weer met de leden die God niet vrezen, komt tot gemengde huwelijken, en laat zoodoende het verschil tusschen de tweerele levensopvatting en bestaanswijze tot een minimum zich herleiden. Ook in ons land kwam dit juist zoo voor. In de dagen van onze worsteling voor geloofs-vrijheid hadden we het hard te verduren. Zelfs het land moest men uvluchten, en zich als vluchtelingengemeente in Emden, Londen en Wexel vestigen, maar men stond dan ook strak en sterk voor zijn overtuiging. In de 16e en 17e eeuw zijn ook in ons land heerlijke tentallen van jaren doorleefd. Doch ook bij ons hield dit slechts zoolang aan, als we de tegenstelling met het leven der wereld gelden lieten. En zoo daagde er geen jarenlijer van vrede en rust, of het geloof zonk in, en men begon in de vreugde van de wereld zin en lust te krijgen. Al spoedig nam hierdoor de vroegere antithese een einde, men voelde zich weer in de kringen der wereld thuis, en ging ten leste tot het huwen in den wereldschen kring over. Doch toen was het dan ook uit. Zij die nog vasthielden aan het geloof, trokken zich van het kerkelyk terrein in de gezelschapen terug, en onze Dienaren des Woords dansten met de mannen der Revolutie om den Vrijheidsboom. En zoo is het ook toen ten gevolge van deze valsche vermenging al verder gegaan, tot eindelijk bijna niemand meer voor de waarheid riep, en in 't eind uit Engeland en Zwitserland de roepstemmen van het Revil moesten komen om ons weer wakker te schudden, en ten slotte den ouden Calvinistischen geest weer uit zijn slaap, die op een doodslaap begon te gelijken, te doen opstaan. En niet alleen ten aanzien in onze dagen, veler reeds en overal is het zoo geden. Gaat een geslacht als behorende tot den geloovigen kring, steeds meer

zich zijn vrouwen onder de dochteren der wereld zoeken, dan gaat 't spoorslags achteruit, en kan alleen hoogere genade de Kerk van Christus redden van den ondergang. Zoo verstaar we dan ook ten volle, dat in Gen. 6: 5 ons bericht wordt: „En de Heere zag, dat de boosheid der menschen menigvuldig was op de aarde, en dat het gedichtel van de gedachten zijns harten ten allen dage alleenlijk boos was”. Zoo zelfs, dat er volgt: „Toen berouwde het den Heere dat Hij den mensch op de aarde gemaakt had, en het smartte Hem aan zijn hart”. Het was een toestand geworden, die ons elders in de Schrift aldus geteekend wordt: „Laat ons eten en laat ons drinken, want morgen sterven wij”. In nadere bijzonderheden wordt dit ons niet geteekend, maar de hier gekozen woorden zijn zoo scherp, aangrijpend en geweldig, dat we ons moeilijk een voorstelling van onze diepe ellende en verbarstering vormen kunnen, die de realiteit die destijds intrad, evenaren zou. Men voelt aan die woorden, dat de Lamech'sgeest allengs heel ons menschelek geslacht aantastet en overmeesterd had, en dat er van geen bekeering van dat geslacht en van geen redding van de toenmalige menschelek meer sprake kon zijn. Het betere element van Seth's geslacht had zich wel een tijd lang nog op betere paden weten te houden, maar na zijn vermenging met Kain's nakomelingen, was het met afgesleurd in de verdierlijking van Kain's geslacht, en zoo bleef zoo goed als niets meer te redden over. Aan de juistheid van deze mededeeling valt niet te twijfelen. Ze blijkt uit het feit, dat alleen Noach met zijn gezin gered werd. Natuurlijk zou dit niet zoo geweest zijn, indien er naast Noach, waar dan ook, nog twee, drie andere geslachten waren gevonden, van wie hetzelfde gold, wat gold van Noach dat „hij wandelde met God” (Gen. 6: 9). De uitkomst toont derhalve, dat er toenertijd onder de reeds zoo talrijke bevolking van onze aarde, gelijkt ze destijds aanwezig moet geweest zijn, niet dan in den enkel huisgezin de vrees Gods althans ten deele stand had gehouden. We zeggen althans ten deele. Immers het straks na den vloed gebeurde en wat van Cham aan het licht kwam, bewijst te over, dat het bederf ook reeds in Noach's gezin was ingedrongen. Toch was voor dat geden nog redding mogelijk; doch daaruit blijkt dan ook, dat zoo de vloed niet ware gekomen, en het bederf ook tot Noach's kinderen ware doorgeslagen, geheel ons menschelek geslacht reddeloos verloren zou zijn gegaan. De diep insnijpende en zoo aangrijpende uitdrukking: „Het smartte God aan zijn hart” is deswege volkomen gerechtvaardigd; en we verstaar dan nu ook ten volle de rechtvaardigheid van den doem, die over het toenmalig menschelek geslacht werd uitgesproken.

Die doem luidde: „Ik zal den mens, dien ik geschapen heb, verdelen van den aardbodem, want het berouwt mij, dat Ik hem gemaakt heb”, en zoo is dan ook geheel de toenmalige menschenwereld met al wat leven in zich had, te gronde gegaan, except alleen Noach en wat met Hem in de arke was. Om nu te gevoelen wat dit beduidde, denke men zich de menschenmassa die destijds reeds bestond, niet al te gering. De tijdsrekening inzake de H. Schrift is wat het Oude Verbond aangaat nog niet tot volle klaarheid gebracht. Zelfs loopt de opgave in den Hebreeuwschen tekst en in dien der vertaling van de Zeventigen beduidend uiteen. Volgens den Hebreeuwschen tekst krijgen we van Adam tot den Zondvloed een totaal van 1656 jaren, volgens de Septuaginta van 2212 jaar. Doch al nemen we het laagste van deze twee cijfers, zoo levert dit cijfer toch reeds meer dan 50 geslachten op, en gerekend naar een vernieuwing van het geslacht om de 30 jaar, komt men zoodoende toch reeds tot een vrij hoog cijfer dat in de miljoenen loopt. En al trekt men nu hiervan voor doodelijke ongevallen, versterking door dieren, en onderlingen moord ook een hoog percentage af, hier staat dan toch tegenover, dat de leeftijd der meeste menschen destijds zooveel hooger klom; dat hun fysieke sterkte zooveel grooter was; en dat het getal van hun kinderen ook allicht verre boven het onder ons gewone cijfer uitging. In tal van landen, die door de cultuur niet te zeer verzwakt zijn, worden nu nog elk jaar 48 kinderen op de duizend personen geboren. En al is ook een eenigzins benaderende raming hier niet wel mogelijk, zoo staat toch wel vast, dat toen de vloed over de aarde kwam, miljoenen van menscheleke wezens in dien vloed zijn ondergegaan. Denkt men er zich in terug, dat van al deze miljoenen slechts één man met vier zonen en hun vrouwen gered werden, dan gevoelt men, hoe

de uitdrukking niet te sterk was, dat „de menschelek van de aarde verdelgd werd”. Heel de toekomst van het menschelek geslacht hing nu weer aan een achtal personen. Van dezen voorlooper van het groote oordeel dat eens komt, kunnen wij ons dan ook nauwelijks een denkbeeld vormen, zoo geweldig als de vernietiging moet zijn uitgebroken. Niet toch alleen de menschelek zelf, maar ook al wat zijn gewonnen winste voor de cultuur was geweest, 't ging alles ten onder. En al is bekend, hoe sommigen nog steeds staande houden, dat de oorspronkelijke bevolking van Amerika en Australië niet in dezen gemeenen ondergang begrepen was, zekerheid bezit men ook hier niet van. Het blijft bij een vermoeden. En stel al, er ware iets van aan geweest, zoo toont toch de uitkomst, dat noch bij deze oud-Amerikanen, noch bij deze oud-Australiërs de toekomst van ons menschelek geslacht school. Al wat daarin zich ontwikkelde had is bijna spoorloos verdwenen, en het menschelek geslacht, gelijkt wij dit kennen, is wel ter dege afstammende van den vader van Sem, Cham en Japhet.

Just met het oog hierop nu is het van het uiterste gewicht, dat de Zondvloed blijkaar geen dienst kan noch mocht doen, om de herboren menschelek te doen optreden. Oppervlakkig zou men zoo zeggen, waarom is Cham niet met in den vloed ondergegaan. Van hem toch vooral glog de vergiftigende levensadem onder het toekomstig geslacht uit. Waren Sem en Japhet alleen over gebleven, we zouden zoo licht meenen, dat alsdan een veel reiner toestand had kunnen intreden. Niet natuurlijk, alsof er dan een leven zonder zonde denkbaar ware geweest; want ook Sem en Japhet waren in zonde ontvangen en geboren; maar het zou dan toch allicht niet weer tot die uitbarsting van schrikkelijkeheid gekomen zijn, die nu ook de latere historie van ons geslacht zoo donker kleurt. Wel is nu noch in Sem's noch in Japhet's geslacht de nieuwe uitbarsting van ongerechtigheid voorkomen. Integendeel, in beider geslacht heeft de zonde opnieuw bange verwoestingen aangericht, maar voor een deel althans moet dit uit het verkeer en uit de vermenging met Cham's geslacht verklaard worden. Ware Cham uitgevallen, zou ongetwijfeld veel kwaad zijn uitgebleven. Toch mocht dit niet zoo zijn. De tweerele groep die in Kain's en Seth's geslacht bestaard had, moest ook na den vloed zich voortzetten. Het groote drama, dat met den val in het Paradijs begonnen was, mocht niet willekeurig afgebroken. Zoolals 't in 't Paradijs was ingezet, moest het ten einde toe worden doorgezet, tot eens in het Kruis van Golgotha de zedelijke oplossing van dit drama door God zelf ons werd gegeven. Een mechanische uitsluiting van het kwaad door operatie kon geen redding aanbrengen. Zoolang het gif bleef voortterren, zoo toch de wonde telkens weer uitsijperen. Ons menschelek geslacht vormde een organische eenheid. Het sieleleven van ons geslacht hing in onverbreeklijk verband saam. De Zondvloed kon het Kruis niet overbodig maken, en daarom moest ook na den Zondvloed het gedeelde leven in de tegenstelling tusschen Sem, Cham en Japhet worden voortgezet.

DR. A. K.

„Eli, Eli, Tama Sabachtani”.

En omtrent de negende ure riep
Jezus met een groote stemme,
zeggende: ELI, ELI, TAMA
SABACHTHANI; dat is: mijn
God, mijn God, waarom hebt
Gij mij verlaten?
Matth. 27: 46.

Ons in Jesus' lijden verplaatsen, kunnen we bijna niet. Een heilige zou dit nauwelijks kunnen, en wie zijn wij dan, dat we ons enkel door ons denken aan Jesus, van den zondigen grondtrek van ons wezen zouden kunnen losmaken. Jesus was zoo geheel eenig in zijn bestaan als menschelek. Hoe nauw de Zone Gods zich ook in de vleeschwording aan ons had aangesloten, toch was hij geen persoon gelijkt wij dat zijn. Hij was en bleef het eeuwige Woord, en niet een menscheleke persoon, doch alleen onze menscheleke natuur had hij aangenomen. Aangenomen in een volkomen en heilig sieleleven, maar in een aardisch bestaan, dat aan de vermedering die als gevolg van de zonde op ons rust, tot in den dood onderworpen was. Op den Tabor scheen 't een oogenblik alsof de verheffing reeds voor hem was gekomen, maar dit moment van glorie ging in een oogwenk voorbij, en weer daalde hij naar Nazareth af in de zwakheid onzes vleesches. En zoo ging hij zijn lijden tegemoet, en zoo keerde hij zich naar het pad van den dood. Vraagt ge nu, of het menschelek-liechamelek lijden, dat Jesus vóór zijn sterven onder-

1845

NG

HENNY

1,000.00

1,000.00

happij.

72.

Pred-
de voor

ING,
izena,

pakjes).

ngen
henk.
krijgbaar.

rsiteit.

ter Zee te Balkbrug
B. Vink te Rijswijk
ak Gen. uit Alkmaar
rglaner / 3. samen
man te Barendrecht
Plas te Purmerend
Kuiper uit Ankeveen
sit Opeinde / 4. uit
le / 3. uit Gorredijk
5.50, uit Tjirje / 7.
heer H. Holtrop te
er W. Graafius te
Ds. F. W. Ilandt

te Theol. faculteit)
erk te Vriesenveen
/ 2.56; te Bolsward
/ 1.50; te B. 8.1;
/ 8.50; te Maklum
/ 8. te Paas / 4.35;
eittens / 3.86; te
erd / 0.95; te Wit-
els / 1.32; te Wons
/ 1. te Assen / 3.4.77;
/ 1. te Gasselter-
wijk / 2.92; te Norg
te Smilde B. 2.26;
/ 7.07; te Hazert-
/ 2.33; te Katwijk
kerk / 1.4.53; te
erdorp / 2.6.57; te
tjijburg / 2.1.51; te
goerschten / 1.2.16;
Kolhorn / 1.27; te
leharwoude / 7.30;
te Krabbendam
1.5.63; te Helder
/ 2.8.73; te Heer-
terkerk / 3.35; te
otegast / 5.87; te
vrou / 3.75; te Leek
1.94; te Marum
te Oudehove / 6.48;
evenhuizen / 8;
te Veningen / 3.75;
nibem / 2.9.07; te
3.50; te 19.44; te
Dieren / 2.3.38; te
lijk / 2.50; te Voorst
/ 3.75; te Pijnacker

je van N. N. / 10.
iteit:
or den heer W.
oor den heer G.
/ 53; door Ds. A.
uit Ureterp / 1.85;
/ 1. Samen / 4.25;
te Lodi N.

den heer B. C.
/ 5.50.
w:

Penningmeester
163.

ging, niet in hooge mate smartelijk moet geweest zijn, dan kan het antwoord stellig niet anders dan bevestigend luiden. Zulk een geeseling als Jesus te verduren had, zou ieder onzer den kreet van smart op de lippen hebben gebracht, want bij zulk een geeseling gingen de overlaten als furie te werk. En temeer moest zulk een ruw gestried worden voor Jesus pijnlijk zijn geweest, daar hij in zijn natuur vanzelf het uiterste der gevoeligheid met zich omdroeg. Men ziet dan ook, hoe Jesus reeds op den weg naar Golgotha derwijs uitgeput was, dat hij met zijn kruis neerzoo op den weg.

Maar toch is zulk een geeseling nog niets vergeleken bij den eigenlijken kruisdood. De veroordeeling tot het kruis werd in alle rechtspleging dier dagen voor den bittersten dood gehouden. Te sterven door bijl of zwaardslag was vrees, maar dat was 't ook openbaar. Geschieden te worden was daarentegen benauwend, maar in enkele minuten stakte dan toch de adem, en in minder dan het vierde van een uur was het lijden geleden. Maar bij den kruisdood was 't zoo heel anders. Reeds het vastgenageld worden aan het kruis kwetste zoo vreesachtig de teedere lichaams door de aandoening of aansprikking van handen en voeten. Toch was dit nog het pijnlijkste niet. Neen, het pijnlijkste was het *langzame sterven*, het doodgemarteld worden, zoodat er bijna geen eind aankwam. Zóó knellend langzaam, dat na uren hangens de doodstrijd nog niet voldeed, en met ruwe stangalen de beenen moesten verbijsteld worden, om den dood dan eindelijk toch te doen intreden.

Nu is het tot de laatste bij Jesus niet gekomen. Zijn kracht begaf hem reeds, er hietse kom worden overgegaan. Maar het sterven zelf aan het kruis heeft onze Heiland dan toch al die uren doorworsteld, tot hij eindelijk in zijn stervensroep besweek.

Maar toch is dit *lichamelijke* lijden blijkbaar voor Jesus niet 't bangste lijden geweest. Onder al de krennen, die onderwij hij te sterven hing, over zijn heilige lippen kwamen, viel niet één kreet over lichamelijke smart te beluisteren. Zelfs het „Mij dorn“ droeg geheel ander karakter. Voelende dat zijn stem hem begaf, wilde Jesus de macht om nog te getuigen tot het laatste ogenblik bezitten, en daarom riep hij om lessching van zijn dorst.

Natuurlijk mag hieruit geenszins afgeleid dat Jesus niet de volle bangheid en bitterheid van het lichamelijke lijden gevoeld heeft. Hij stellig niet minder, eer meer, dan de kruiselingen aan zijn linker- en rechterhand. Zijn zooveel vroeger sterven toont het. Toch is het goed hierop afzonderlijk te letten, omdat we zoo gewoon zijn, ziende op allerlei afbeeldingen van Golgotha, ons Jesus voor te stellen alsof hij daar in stilte, plechtige ruste hing, en uit die ruste, tot sevenmaal toe, zijn stem verhoort. Vooral de gekstuitdrukking, die schilders en beeldhouwers meest aan den Man van Smarte opdringen, sluit zoo bijna alle gewaarwording van geleden pijn uit. Er zijn er enkelen die hierin niet feil gingen, maar in den regel laat toch een zien op zulk een afbeelding op ons niet den indruk achter van ondergaane marteling.

Slechts in zóóvere was 't juist, dat men de uitdrukking van lichamelijke pijn niet te sterk deed uitkomen, overmits bij Jesus het lichamelijke lijden schier geheel terugtrad voor de diepe ontroering van het lijden des geestes in 't binnenste van zijn wezen. Immers dat dit laatste lijden Jesus veel overweldigender aangreep, merkt ge op aangrijpende wijze aan zijn voorlaatste kruiswoord, aan het „Eli, Eli, Lama Sabachthani“.

Hierin uit zich doodelijke zielebenauwdheid. Een zielebenauwdheid reeds in Gethsemane begonnen, hier op 't hoogst gekomen, en eerst in het geven van den geest voldeed.

Wie in Gethsemane allereerst denkt aan de geeseling en het kruislijden dat Jesus te wachten stond, verstaat zijn hoog heroiek karakter niet. Gethsemane wordt dan schier een zwakheid van Jesus. Een zwakheid waarin zoo menig martelaar op den brandstapel, en zoo menig held op 't slagveld uw Heiland overtoof. Maar heel anders wordt het, als ge in Gethsemane's worsteling niet anders ziet dan een voorgevoel, een vooruit hem doodelijk benauwende gewaarwording van wat hem in het van zijn God verlaten zijn, geestelijk te wachten stond.

Dat van God verlaten zijn, dat was de drinkbeker, die hem angst door de ziel goot. Niet een verlaten zijn van God in zijn eeuwig Zoonchap; dat kon natuurlijk niet. In Vader, Zoon en Geest is niet slechts onafscheidelijke en onlosmakelijke saambinding, maar eeuwige en gansche onbrekkelijke wezenseenheid. Neen, het van God verlaten zijn greep hem aan in zijn menscheleke natuur, in zijn menscheleke bewustzijn, in zijn menscheleke zielsgewaarwording, gelijk die willog door hem in zijn menscheleke wordings aanvaard was.

Al de dagen zijns levens had Jesus in die menscheleke natuur onse vernedering om der zonde wil gedragen, maar dan toch altoos zóó, dat hij de rijke gemeenschap met den Vader genoot; dat hij in de eenzaamheid en in het gebed zich steeds meer in die Goddelijke gemeenschap sterkte; en, door de gemeenschap met nieuwe zielekracht vervuld, den strijd weer tegenging. Zoo was 't zelfs in Gethsemane geweest.

Dech juist die bron van hooge, heilige kracht ontstak aan Jesus op Golgotha, juist op 't ogenblik dat hij, onder onzen vloek zich nederbuigend, er meer dan ooit een hem verbijsterende behoefte aan gevoelde. Geen twiifel dan ook, of onder de kruisiging, en ook de eerste ure toen hij aan het Kruis reeds hing, heeft die zalige gemeenschap den heiligen kruiseling gesterkt. Ge voelt 't, als hij om vergeving voor zijn vervolgers, en om 't paradijs voor den éénen kruiseling bidt. In dit alles was nog niet 't verlaten zijn. Maar allengs nadert ook dit ontzettende. Van uur tot uur, ten slotte van oogenblik tot oogenblik, voelt Jesus den dood over zich trekken, en in den dood de macht van saan, en door die macht van satan den vloek. En zoo gaat 't door, tot eindelijk 't volle sterven intreedt, en nu, nu dat sterven begint, nu komt 't allerbitterste, tot het uitoop op een geheel verlaten zijn van zijn God.

En dat nu was het, wat in het Eli, Eli Lama Sabachthani tot uiting kwam. Die verlaten van zijn God heeft Jesus daadwerkelijk ondergaan, gevoeld en geleden. Het oogenblik van helische zielevercheuring dat door het bewustzijn van den Heilige trok. Niet schijnbaar, maar zeer werkelijk de vloek die, voor ons, over hem toog. En toen de dood. Maar zelfs in dien dood is uw Heiland trioufuerend, en den vloek in zijn machtige hand klemmend, roept hij in zijn sterven nog uit: Vader, in uwe handen beveel ik mijnen geest!

Dr. A. K.

Amsterdam, 7 Maart 1913.

Naar aanleiding van wat we schreven over de ingediende voorstellen tot Grondwetsherziening zendt Dr. Kromsigt ons het volgende schrijven:

Staatsbijdragen aan de „Gereformeerde kerken“.

Gracht Redactie.

Natuurlijk heb ik geen tijd om tegen alle voorstellingen van uw blad in sake kerk, school en christelijke overheid, die ik onjuist acht, op te komen. Maar ditmaal maakt u het toch wel wat al te kras. Vergun u mij daarom eenige plaatsruimte voor enkele regels ook in het belang *uwer mogelijke goede samenwerking bij de aanstaande stembus*. Wil men deze samenwerking, die u zoowel als mij ter harte gaat, mogelijk maken en goed doen vlieden, dan is het ten minste noodig, elkander billijk te beoordeelen en wederzijds geen scheve voorstellingen te geven. Nu heb ik, meen ik, bij alle principiele bestrijding, mijnerzijds daarvoor steeds zooveel mogelijk gesorgd om ook daardoor de eenheid der belijdende Christenen waar het kon te bevorderen. Doch hetzelfde kan ik, helaas, van u niet zeggen. Want om is er toch niet, wat ik steeds noemde: *loyale en royale erkenning van den tweestrijd*. Als u stelselmatig onzen weg negeert of als onmogelijk voorstelt en alleen den separatistischen weg bepleit, maakt u *een goede en gezonde coalitie onmogelijk*.

Nu weer ontken u zijdelings de mogelijkheid van onzen weg in wat u zegt over de „Christelijke Staatsschool“ en doet u onrecht in sake de kerkelijke kwestie. U zegt: „Een Christelijke Staatsschool is alleen mogelijk, wanneer er een Staatskerk is“. Voelt u niet hoe betwistbaar zulk een stelling is, die hier door u zoo algemeen wordt uitgesproken, alsof er geen wolkje aan de lucht is? U weet toch immers ook wel, dat zulk een stelling b.v. door Groen van Prinsterer, dien wij beiden gaarne onzen leermeester noemen in politiek, nooit zo verdedigd zijn? Voelt u niet, welke *gevaarlijke consequenties* in die stelling liggen, n.l. deze: „Een Christelijke overheid is alleen mogelijk, wanneer er een Staatskerk is“!

Doch u is ook zeer onbillijk in sake de kerkelijke kwestie. Vooreerst schrijft u: „We moeten wel mee bijdragen voor de subsidie van de andere Kerken“. Hiermede wekt u dus den indruk, alsof de Ned. Herv. kerk thans *subsidie* ontvangt, terwijl zij, zooals u vroeger terecht hebt toegegeven, tot nu toe slechts ontving (een zeer enkele nieuwgestichte plaats uitgezonderd) *rente van genaas god, een verplichte uitkeering* dus.

En in de tweede plaats schrijft u: „De Kerk, die zelf meer dan een miljoen subsidie ontvangt (hier spreekt u zelfs rechtstreeks van *subsidie*), benijdt zelfs de kleinste bijdrage aan haar zusterkerken“.

In dit laatste schuilt nu de grootste onbillijkheid. Immers, ik, die het meest art. 171 nieuw heb bestreden, heb tegelijkertijd in mijne brochure *Geen coalitie zonder vast accord*, 1 bl. 30, het met alle beaithheid voor *subsidie* voor de „Geref. kerken“ opgenomen, hetgeen mij meermalen in eigen kring evel is geduid. Reeds voor 5 jaren in mijn brochure *Het hooge belang der Herv. kerk bij art. 171* naar aanleiding van de 17de predikantsplaats te Rotterdam deed ik precies hetzelfde en thans herhaaldelijk in politieke redevoeringen. En mede daaraan is het wel te danken, dat velen in onzen kring sinds dien tijd de billijkheid ervan hebben erkend. Zelfs is thans van meer dan één zijde, óók van liberale zijde (het laatst in *De Fakkel* door Mr. de Beaufort), de billijkheid ervan bepleit. Mij is zelfs niet bekend, wie openlijk er tegen hebben gesproken. En nu belooft u al deze Herv. vromde pleiters voor de billijkheid op deze wijze? Met dank voor de plaatsing, noem ik mij, hoogachtend

Uw dw. dn.,

Dr. P. J. KROMSIGT.

Amsterdam, 3 Maart 1913.

Laat ons Dr. Kromsigt vóór alle dingen verzekeren, dat we evenzeer als hij voor een goede samenwerking der Christelijken partijen bij de aanstaande stembus van harte fiveren en niet gaarne iets zouden doen, wat deze samenwerking zou kunnen schaden, mits we onze principieele overtuiging maar niet behoeven prijs te geven of te verwijzen.

Ook Dr. Kromsigt zelf doet dit laatste niet; hij fivert met al de kracht, die in hem is, voor zijn beginselen, en denkt er daarbij niet aan ons, „de separatisten“ in zijn oog, te sparen. Gaarne gelooven we, dat hij daarbij tracht scheve voorstellingen en onbillijke beoordeelingen van ons standpunt te vermijden; we zouden onszelf een even loffelijke getuigenis kunnen geven, en gelooven niet, dat iemand die op den naam van eerlijk man prijs stelt, anders bedoelt. Maar Dr. Kromsigt is wel het meest treffend voorbeeld, hoe de geest wel gewillig maar het vleesch zwak is; mogen we hem alleen maar herinneren aan de nog niet zoo lang geleden gehouden rede over Separatisme? Licht zelfs in dat voortdurend gebruik van het woord separatisme niet iets wat ons krenken moet? En waar Dr. Kromsigt in zijn strijd tegen ons heusch geen blad voor den mond neemt, laat hij daar niet al te fingevoelig wezen, wanneer we op zijn streven soms ook onze critiek oefenen.

Intusschen was hiervan in het door hem bedoelde artikel metterdaad geen sprake; we hebben zelfs, toen we het schreven, aan hem en zijn partij niet gedacht. Ons doel was alleen om de voorstellen ter Grondwetsherziening, voorzover ze met de religieuze belangen van ons volk in verband stonden, te beoordeelen. Dat we dit deden van ons standpunt, lag in den aard der zaak. Nu is de *Heraut* van meet af opgekomen voor de *vrije* Christelijke School, en daarom spraken we er onze bijdrage over uit, dat de Regeering bij haar voorstellen de leuze van Groen had trachten waarheid te maken: de *vrije* school regel, de *staatschool* aanvulling. Waarom we de *vrije* school voor ons Christelijk ouderwjs de beste vinden, hebben we daarbij kort aangegeven. Dat de Christelijk-Historische richting meer voelt voor een Christelijke Staatsschool en daarvoor fivert, is haar zaak. Zelfs denken we er niet aan, voorzover de Grondwetsherziening daartoe den

weg zal openen, hiertegen te protesteeren. Integendeel, we zijn volkomen bereid bij wijze van akkoord daartoe mede te werken. Maar dit wil niet zeggen, dat we daarom ons eigen standpunt prijs geven of niet meer ulteen mogen zetten. Coalitie is geen fusie.

En wat de tweede grief van Dr. Kromsigt betreft, zoo hebben we meermalen vroeger aan onze lezers megedeeld, dat én door hem én door Dr. van Eyck van Hieslinga er voor gepleit was om ook aan de Gereformeerde Kerken een Staatsbijdrage te geven. Er kon dus bij niet één onzer lezers twiifel over bestaan, dat we hem noch zijn medestander bedoelden, toen we schreven, dat de Hervormde Kerk ons deze subsidie misgunde. We hebben alleen het felt geconstateerd, dat artikel 171 onveranderd bleef, dat ook de aanvankelijk toegezegde ampliatie niet is verschenen en dat het onrecht, onze Kerken aangedaan, dus bestendig bleef. Dat de schuld hiervan in hoofzaak ligt bij de Hervormde Kerk zal, meenen we, wel door niemand betwist worden. Dr. Kromsigt zelf geeft dit toe, waar hij zegt, dat zijn voorstel in eigen kring al bitter weinig sympathie vond. Over het gebruik van het woord „subsidie“ en over de zoogenaamde rechtsgronden, waardoor de Hervormde Kerk op deze staatsbijdrage recht zou hebben, zullen we het debat maar laten rusten. Er is niemand, die deze Staatsbijdrage een anderen naam dan subsidie geeft, en al mag er voor deze Staatsbijdrage eenige rechtsgrond vallen aan te voeren, het felt blijft, dat die bijdrage niet uit een apart Staatsfonds betaald wordt, dat niet bestaat, maar uit de gemeene belastingen, die door ieder worden opgebracht. Daarin schuilt het grievende onrecht. Dr. Kromsigt zelf heeft het gevoeld, toen hij er voor pleitte, ook de Gereformeerde Kerken deze Staatsbijdrage te geven, niet als een *gunst*, maar als een *recht*.

Da Costa als polemicus.

Dr. O. N. Oosterhof van Hilaard heeft te midden van zijn pastoralen arbeid tijd gevonden een keurig bewerkte dissertatie te schrijven over *Isaac da Costa als polemist*, waarop hij tot doctor in de Theologie aan de Vrije Universiteit promoveerde. Dit proefschrift, dat door zijn goed verzorgden stijl en door helderheid van voorstelling zich aangenaam lezen laat, ook voor gewone leeken, verdient waardeering, omdat Dr. Oosterhof ons met fotografische nauwkeurigheid het beeld teekent van Da Costa's polemischen arbeid en daardoor Da Costa zelf ons beter doet kennen. Da Costa leeft nog altoos onder ons volk door zijn wonderschoone zangen; ook zijn praktische bijbelverklaringen worden nog veel gelezen en stichten ons volk. Maar de polemiek van Da Costa met de afwijkende richtingen van zijn dagen was minder bekend geworden. Zijn beaarden tegen den geest der Eeuw had men veel hooren noemen, maar wie van het jongere geslacht had ze nog gelezen? En wie wist hoe Da Costa „tot ridder geslagen“, het slagzwaard trok tegen tegen de Groningers, de Tubingers en tegen Prof. Scholten? Dr. Oosterhof heeft in dien strijd ons weer doen terugleven; hij deed het met groote objectiviteit, door uit de bronnen te citeeren en zooveel mogelijk de personen zelf voor ons te laten spreken. Eigen beschouwing geeft hij zelden, maar daardoor wint zijn werk aan historische waarde; hier is eplek, geen lyriek aan het woord. Bovendien, commentaar was hier ook overbodig. De latere ontwikkeling der Groningers en der moderne Theologie heeft wel getoond, hoe Da Costa volkomen gelijk had met zijn beaarden. En al mag Da Costa soms met argumenten gestreden hebben, die niet geheel juist waren, zijn strijd komt voort uit de innigste liefde voor de waarheid, zijn karakter blijft daarbij altoos ongeschonden en steekt wel zeer gunstig af bij dat zijner tegenstanders, en in hoofzaak had hij volkomen gelijk, toen hij trots den schijn van orthodoxie, waarin Scholten destijds zich hulde en het kettermeesterschap, dat hij over anderen zich aanmatigde, hem zijn fundamentele afwijking van Gods Woord en de Bijbelijds verwet.

Scheiding tusschen Staat en Kerk.

Prof. Fabius heeft in „Excelsior“ over dit onderwerp een lezing gehouden, waarvan we aan de *N. R. G.* dit verslag ontleenen:

Een niet gering gedeelte onzer geschiedenis, aldus spreker, wordt door het onderwerp van de verhouding tusschen kerk en staat beheerscht. Weigen zijn er die nimmer hun aandacht aan dit onderwerp hebben gegund, en die niet het besef hebben, dat de verhouding tusschen staat en kerk voor deze zoowel als voor gene van het grootste gewicht is. Dit geldt de betekenis van de kerk voor den staat, dit geldt beider uitwendige, en beider inwendige verhouding.

Wat betreft de betekenis van de kerk voor den staat, het is geen waar staatsmansbeleid om den invloed van de Kerk op het maatschappelijk leven te miskennen, en er uit de hoogte op neer te zien. Ijdél is de waan, zoo zeide Stahl in de Eerste Kamer van Pruisen, dat de booden van het volk geleidigd, en daartuit voortspinnende ontevredenheid besworen worden door economische maatregelen, als daarbij niet de beginselen van een gezonde ethiek bij het volk ingang vinden. Rechtsvaardigheid, sedelijkheid, eerbiediging van het gezinsleven worden door de kerk gepredikt; en predikt zij die beginselen met vrucht, dan kan de maatschappij niet anders dan erbij welvaren. Naast het gein en naast de school is de kerk een machtige kracht om de beginselen te kweken en te versterken, die voor den bloel van het maatschappelijk leven en den staat noodzakelijk zijn.

Zelfs zij, die der kerk den rug geheel hebben toegekeerd, leven nog immer onder de voordeelen, die voortkomen uit de beginselen van welke de kerk de ware bron is. De kerk wekt op tot liefdadigheid, maar wekt, waar zij arbeidzaamheid predikt, de behoefte om de noodden te vermindern! Zij brengt den ethischen grondslag, zonder welken alle sociale prediking machteloos is, en dwaasheid wordt; zooals zij dwaasheid is geworden in Duitschland, waar eens het wandelen van Christus over het meer van Galilea als aanleiding werd gebruikt om den menschen te leeren hoe zij drinkelingen moesten behandelen; en aan een bijbeltekst de gelegenheid werd ontleend om de koe te prijzen als een gave Gods, omdat van haar lichaam de koepokstof komt.

Waar dus de invloed van de kerk op ons openbaar en staatsleven zeer ver reikend kan zijn, is het Christelijke plicht om met opgewektheid aan de politiek deel te nemen, en behoort het aan de wereldlijke macht niet onverschillig te zijn, welke prediking aan de gemeente wordt gebracht, en dat Gods woord volledig verkondigd wordt.

Hierdoor wordt niet verstaan, dat de Kerk, omdat zij een goede, de staatsgrondslagen bevestigende moraal predikt, moet worden beschouwd als de gendarme, de orde- en rustbeaarder van den staat. Er zijn er, die redeneeren, dat de Kerk daarom door de regeering met gunsten overladen moet worden, maar dan ook moet zijn in handen, en afhankelijk van den staat. Overal waar de Kerk zoo beschouwd wordt, doe zij haar scherpe punten aanstonds gevoelen. Zij verliest haar kroon, geeft prijs haar eer, als zij zich alleen als rustbeaarder laat gebruiken. Dan wordt ze zelfs daartoe ongeschikt. De verheffing van het Christendom tot staatskerk was, naar Dr. van Veen schrijft, feitelijk haar vernedering.

Dit valt aan te toonen ook uit de geschiedenis van den nieuweren tijd. Men denke eens aan al de kerkelijke ellende, die ontstaan is nadat koning Willem I te onzaliger ure de Gereformeerde Kerk heeft willen reorganiseeren en een toestand heeft geschapen, die de Kerk heeft verdeeld en verscheurd, en haar bloel heeft belemmerd.

Spr. behandelde daarna de uitwendige verhouding tusschen kerk en staat. Het beginsel van scheiding tusschen kerk en staat aanvaardt; maar bij deze uitspraak is eenige voorlichtigheid geboden. Sommigen willen daaronder verstaan nien, dat de kerk beschouwd wordt door den staat als een aantal particuliere vereenigingen. Dit soude minder separate dan negatie zijn. De kerk is geen particuliere vereeniging, omdat het kind er lidmaat van wordt niet door vrije verkiezing, maar door den doop, dien het ontvangt, terwijl het nog niet tot verstandelijk bewustzijn is gekomen.

Anderen zien in scheiding tusschen kerk en staat, dat de staat geen acht slaat op de godsdienstige geestindheid van de burgers. Zoo een regeering het oog sluiten voor een zoo diensnijdend verschil als godsdienstverschil? De staat, die geen Christenen, Joden, atheïsten kent, miskent de werkelijkheid, en loopt gevaar de werkelijkheid te beheerschen en te onderdrukken.

Ook is verstaan onder scheiding tusschen kerk en staat, dat de staat buiten allen godsdienst moet blijven, omdat de godsdienst soude staan buiten het aardse leven. Alsdit Gods Woord zich ook niet tot de dingen der aarde uitstrekt! En alsof het staatsverband niet een ordening Gods is tot den natuurlijke bouw der menscheid, en de overheid dus niet te erkennen heeft, dat haar macht uit God is.

Dit alles vloist niet voort uit het aanvaarden der formule: scheiding tusschen kerk en staat. Maar er wordt ook gesproken over een *eeniging* tusschen kerk en staat, zonder dat iets anders bedoeld wordt dan samenwerking, geen samensmelting, gelijk Groen van Prinsterer haar wil, die daarom wel eens ten onrechte een tegenstander van scheiding tusschen kerk en staat genoemd wordt.

Men spreke niet van een vrije kerk in een vrijen staat, maar van een vrije kerk na a s t een vrijen staat. De kerk mag geen inbreuk op de staatswetten maken, maar behoort ook geen inmenging van de openbare macht te dulden. De staat heeft haar te beschermen, haar een rechtakader te geven voor haar bestaan; maar van den anderen kant betreft ze ook den staat in haar sfeer, door te verkondigen, dat alle macht van God is.

Maar de kerk van Christus moet vrij zijn, zij behoort een volledige onafhankelijkheid, om een volledige onderwerping aan God te kunnen voorschrijven.

In dien zin kan men prijs stellen op scheiding tusschen kerk en staat. De kerk blijve vrij in haar organisatie, in de opleiding van haar dienaren. Een scheiding dus in christelijken, niet in anti-christelijken zin; een scheiding, waardoor staat en kerk, elk zelfstandig, naast elkander staande, samenwerken; niet een vereeniging, die slavernij wordt.

Het vraagstuk van de uitwendige verhouding tusschen staat en kerk komt hierop neer, of scheiding in den zin van onderlinge onafhankelijkheid soude uitsluiten het geven van gelidelijken steun uit 's lands kas. Men redeneert: de staat ondervindt voordelen van de kerk; is het dus niet gewenscht, dat de Staat de kerk geldelijk steunt zonder daartoe privaatrechtelijke verplicht te zijn?

Men zou gezegd zijn deze vraag bevestigend te beantwoorden. Maar de vraag rijst, of dan de staat alle kerken, onverschillig wat zij leeren, of zij den Christus verwerpen, dan wel belijden, moet stennen. Wil men dan de Overheid als keurmeesters van wat waarlijk godsdienst is?

Te verdedigen is het verlenen van subsidie aan de kerk uit de Staatskas, maar... het is te verdedigen naar de beginselen van de Machiavellistische staatkunde, die haar doel langs alinkse wegen zoekt te bereiken. Uit staats-subsidies is als gevolg te vreezen het insluipen en steeds toenemen van een verderselijken, dikwijls vijandig geindten staatsinvloed op de kerk. Volkomen zelfstandigheid, ook geldelijke, is een hooge eisch voor de kerk, opdat zij vrij blijve tegenover den staat. Onthoudt de kerk zich van alle subsidie, dan zal ze winnen in hoogachting en zal ze het beginsel van scheiding tusschen kerk en staat, juist opgevat, tot haar zegen zoover mogelijk doorvoeren.

Ouders of getuigen?

V.

Mits de onderscheiding wel in acht worde genomen, waarop we in ons voorgaand artikel wesen, kan de tweede conclusie der Amsterdamsche Synode, dat de kinderen van doopdelen als „naad der Kerk“ moeten beschouwd worden en dienvolgens

recht hebben op den doop, als juist worden erkend. Misschien ware het beter geweest, tot voorkoming van misverstand, dat de Synode het begrip „doopdelen“ nog nader omschreven had; maar noodzakelijk was dit niet. De vooraangaande Synode te Groningen had toch het rapport over de tucht op de doopdelen aangenomen en daarmede uitgesproken, dat zulke doopdelen, die een onchristelijk leven leidden of geheel onverschillig tegenover de religie waren, daarmede als ongeloovigen openbaar waren geworden en van de gemeente behoorden afgesneden te worden. Wanneer de Synode te Amsterdam van „doopdelen“ sprak, dan bedoelde ze daarmede dus niet zulke „ongeloovige“ doopdelen, die niet in de Kerk hooren, maar kon ze alleen het oog hebben op die doopdelen, die, al hadden ze nog geen openbare belijdenis des geloofs afgelegd, toch naar den aard der liefde nog in zekeren zin voor geloovigen gehouden worden. Alleen over de kinderen van zulke doopdelen handelen we hier, wanneer we in de tweede plaats het recht op den doop van deze kinderen willen aantoonen.

We stellen dit zoo beslist op den voorgrond, omdat, waar we een beroep doen op de historie der Gereformeerde Kerken, we daarom geenszins voor onze rekening willen nemen of goed durven pleiten, wat men wel eens de „Gereformeerde doopspraktijk“ uit vroeger eeuw heeft genoemd. Principieel stonden onze vaders natuurlijk volkomen zuiver, waar ze eenparig beleden, dat de doop alleen toekomt aan de kinderen der geloovigen. Maar in de praktijk kwam van dezen regel al zeer weinig terecht, gelijk ieder, die de geschiedenis dier dagen kent, wel weet. Misschien is het wat al sterk uitgedrukt, wanneer men zegt, dat als regel gold: doop al wat in het doophuis gebracht wordt, maar veel scheelde het in de praktijk niet. Op de vraag: „of men allerlei menschen kinderen als van hoereers, afgesnedenen, papisten, en andere dergelijken zonder onderscheid doopen zal?“ antwoordde de Synode van Dordrecht in 1578: „overmits de doop den kinderen, die in het verbond staan, toekomt, en het gewis is, dat deze kinderen niet buiten het verbond zijn, zoo zal men hen van den doop niet weren“. Als men dan ook nagaat, wat Dr. H. J. Olthuis in zijn interessante dissertatie: *De doopspraktijk der Gereformeerde Kerken in Nederland 1508—1816* daarsaangevend vermeldt, niet men wel tot wat ergerlijke ontheilgiging van het Genadeverbond deze laksheld in de praktijk leidde. Vondelingen, van wier ouders niets bekend was, kinderen uit publieke hoerhuizen afkomstig, kinderen van openbare goddelozen, ja zelfs kinderen van rondtrekkende half heidenseke zigeuners, alles werd gedoopt. Het was de valsche idee der volkskerk, die de doopspraktijk onder vaders in verkeerde banen geleid heeft. Wat vooral hier zijn fatalen invloed gelden deed, was dat men wat voor Israel gold maar zonder onderscheid op onze dagen overbrengen ging, en daarbij geheel het onderscheid uit het oog verloor tusschen de nationale Kerk in Israel en de Kerk des Nieuwen Verbonds. Aangezien de Gereformeerde vaders het recht van den kinderdoop in hoofzaak daarop grondde, dat „de doop in de plaats der besnijdenis gekomen was“, en de besnijdenis als sacrament ook voor de kinderen verordend was, meende men daaruit te mogen afleiden, dat al wat als regel voor de besnijdenis onder Israel gold, dus ook gold voor onze dagen. Daarmede was de volkskerk-idee gered, want de besnijdenis onder Israel was metterdaad een *volks*-sacrament. Bij de besnijdenis werd niet gevraagd, of de ouders van het kind geloovigen waren, maar alleen of ze tot Israel als *volk* behoorden, en indien dat maar vaststond, mochten ja moesten de kinderen besneden worden. Dat ging zelfs zoover, dat toen het tenstemmenrijk van den dienst des Heeren afviel en de kalverdienst in Bethel oprichtte, ja nog erger, onder Ahab's regeering de Baalsdienst als publieke religie werd ingevoerd, de besnijdenis toch nog altoos bij deze afgodendiensars in zwang bleef. Afgekeurd hebben de profeten van Israel dit noolt; ze hebben veeleer in die besnijdenis een aanknooppunt gezocht om het volk te overtuigen van zijn afval en zonde tegen God. Zelfs worden de kinderen van zulke afgodendiensars nog altoos „Gods kinderen“ genoemd, omdat ze tot Israel behoorden en het teken des verbonds ontvangen hadden. En op dezen grond werd dan geoordeeld, dat ook nu al wat te midden van een Christenvolk geboren werd, hoe ver de ouders ook van de Christelijke religie waren afgeweken, den doop behoorden te ontvangen. De zoozou immers niet dragen de ongerechtigheid des vaders, en naar het oordeel der liefde had men zulke kinderen nog altoos voor het „naad der Kerk“ te rekenen.

Hertegen nu zijn de Independenten volkomen terecht opgekomen, en ze hebben weer ernst gemaakt met den regel, dat de doop alleen toekomt aan de „kinderen der geloovigen“. In de scherpe critiek, die ze op de volkskerk hunner dagen uitoeleiden, schuilt dan ook een goed deel waarheid, en de beste Gereformeerde schrijvers, b.v. een Voetius, hebben in menig opzicht de juistheid van die critiek erkend. We betwijfelen dan ook, of er zelfs in de Hervormde Kerk Gereformeerden zouden te vinden zijn, die, hoerzeer ze met de volkskerk dwepen, de geheele doopspraktijk onzer vaders voor hun rekening zouden willen nemen. En althans in onze Gereformeerde Kerken, die met de volkskerk-idee voor goed gebroken hebben, staat men tegenover den doop geheel anders dan onze vaders. Men heeft terecht ingezien, dat zulk een opvatting van den doop leidt en leiden moet tot een voortdurende ontheilgiging van het genadeverbond en ifarecht ingaat tegen de Nieuw-

Testament dat opricht denden du gedragen.

Maar uit kerk zijn beurt wel „geloovigen“ die door o aan de Ke dienvolgens de kinderen gedoopt mo standpunt een in ons als in Am Hiermede vaders he hebben di dwalingen Independent En dat dede laksche doo doopt al w wordt, maar ernst bij d niet getwifje doop alleen geloovigen, s toe, maar i niet aanging des geloofs i als „ongelot enkel getuig meerde schri

Zoo vraag Pars I. t l i die gedoopt Christendom reformeerde i sijn, maar die des geloofs e maal in de Kerk zijn In geeft daarop veruulm dat loozen, keur ik ook niet. men zonder alle mogelijke zoek gedaan wanneer ze maar doopt. veel dat mo ouders die dient in de te worden, e een zeker ve een sekerheid rust), dat hi ouders te do den doop o kinderen van toegestaan.“ toond, dat di niet plaats „Dat sommi nadeverbond Christenen d geld wandeel meenschap vi dat ze van

tijdende leden genleten doop te zien minst goedke Evenzo z Controversiar geschil met spreekt: „Te pendenten o de doop mag waarvan geet lidmaat is en opgenomen; i geval geschie hoewel we z ment allermit derhalve niet nooten van (worden, kann krijgen, dat Christelijke o boden worden sluiten wegen omdat deze Kerk zijn e we kunnen i iemand zich te willen oot Zijn verbond en daarvan a te sluiten. W twiifelachtige sijn over and gestreng te t daarbij op C John Knox i de belijdenis i niet geheel w de kinderen i worden, indi het gemeensc tendoms.“

Met deze we te kunnen tius handhaft denden, dat i niet gedoopt daarom voor soonlijk onde doop mag al de predikant dat hij met g Hij wil echter ken, dat hij rekent, die h Avondmaal i buiten valt, der gemeente, klaren, wil V ter Kerk ga wonen en oo Gereformeerde mag men naa sulken nog be